

يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ (الْقُرْآن)  
 ”اللہ تم پر آسانی چاہتا ہے اور تم پر دشواری نہیں چاہتا۔“

# احکام اسلام میں رخصت

مُصَنَّفُ

اعلیٰ حضرت عظیم البرکت مجدد دین و ملت  
 امام اہل سنت شاہ احمد رضا خان محقق بریلوی  
 علیہ الرحمۃ والرضوان

[www.Markazahlesunnat.com](http://www.Markazahlesunnat.com)

امام احمد رضا روڈ،  
 پور بندر، گجرات

مرکز احکام اسلام





## جملہ حقوق محفوظ

نام کتاب :	جلی النص فی اماکن الرخص (۱۳۳۷ھ)
تصنیف :	امام احمد رضا خاں محدث بریلوی (قدس سرہ)
تصحیح و تقدیم :	نعمان اعظمی (فاضل جامعہ ازہر، مصر)
باہتمام :	علامہ عبدالستار ہمدانی صاحب ”مصرف“ برکاتی، نوری
کتابت :	محمد معین ترکی، پور بندر
ناشر :	مرکز اہل سنت برکات رضا، امام احمد رضا روڈ، پور بندر، گجرات
اشاعت :	ربیع الآخر ۱۴۲۷ھ / اپریل ۲۰۰۶ء

[www.Markazahlesunnat.com](http://www.Markazahlesunnat.com)

## ملنے کے پتے

- ♦ فاروقیہ بک ڈپو، ٹیا محل، جامع مسجد، دہلی
- ♦ مکتبہ امجدیہ، ٹیا محل، جامع مسجد، دہلی
- ♦ مکتبہ شیرینہ، نزد اقرأ، محمد علی روڈ، ممبئی

## جلی النص فی اماکن الرخص

۱۳ ھ ۳۷

[www.Markazahlesunnat.com](http://www.Markazahlesunnat.com)

## احکام اسلام میں رخصت

مصنف

امام اہل سنت، مجدد دین و ملت امام احمد رضا خاں محقق بریلوی  
(قدس سرہ)

[www.Markazahlesunnat.com](http://www.Markazahlesunnat.com)

ناشر

مرکز اہل سنت برکات رضا  
امام احمد رضا روڈ، میمن واڈ، پور بندر۔ گجرات

# لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا

(سورة البقرة، آیت: ۲۸۶)

ترجمہ: اللہ کسی جان پر بوجھ نہیں ڈالتا مگر اس کی طاقت بھر

(کنز الایمان)

[www.Markazahlesunnat.com](http://www.Markazahlesunnat.com)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

## تقدیم

دین اسلام گزشتہ تمام شرائع کا خاتم اور تمام احکام کا نسخ ہے، اسلام آنے کے بعد ہر شریعت خواہ وہ موسوی ہو یا عیسوی سب کلی طور پر منسوخ ہو گئی اور اب تاقیامت اسلام ہی کا نظام قابل اتباع اور لائق پیروی ہے۔ ہر مکلف کو اسی پر کاربند رہنے اور ہر غیر مسلم کو اسی کو اپنانے کی دعوت دی جاتی ہے۔ جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

﴿إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ﴾ (سورة آل عمران، آیت ۱۹)

بے شک دین اللہ کے نزدیک ایک ہی اسلام ہے۔ مگر واضح رہے کہ دین حنیف کا وہ اصل جو ہر جو تمام شرائع حقہ میں مشترک، بلکہ تمام دین سماوی کی حقیقت رہا ہے وہ عقیدہ توحید ہے کہ ایک اللہ کے سوا کوئی عبادت کے لائق نہیں، اس معبود حقیقی کے علاوہ کوئی دوسرا پرستش کا سزاوار نہیں۔

اس حقیقت کو اللہ تعالیٰ نے قرآن کریم میں یوں آشکار فرمایا:

﴿وَلَقَدْ بَعَثْنَا فِي كُلِّ أُمَّةٍ رَسُولًا أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاجْتَنِبُوا الطَّاغُوتَ﴾

(سورة النحل، آیت ۳۶)

بے شک ہم نے ہر امت میں ایک رسول بھیجا، تاکہ لوگ اللہ ہی کی عبادت کریں اور شیطان سے پرہیز کریں۔

ایک دوسرے مقام پر اس سے بھی واضح الفاظ میں یوں ارشاد ہے:

﴿وَمَا أَرْسَلْنَا مِنْ قَبْلِكَ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا نُوحِي إِلَيْهِ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنَا

(سورة الانبياء، آیت ۲۵)

فَاعْبُدُونِ﴾

اے محبوب! آپ سے پہلے ہم نے جتنے رسول بھیجے سب کی طرف یہی وحی کی کہ میرے سوا کوئی معبود نہیں، پس میری ہی عبادت کرو۔

لہذا یہی بنیادی عقیدہ اسلام کی بھی اساس ہے۔ یعنی لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ

اللہ کہ اللہ کے سوا کوئی پرستش کے لائق نہیں اور محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللہ کے رسول ہیں۔ اسلام ایک ایسا ضابطہ حیات اور مکمل دستور العمل ہے جس میں ہر فرد امت کی پوری رعایت کی گئی ہے۔

مثال کے طور پر اسلام میں اقرار تو حید و رسالت کے بعد سب سے اہم عبادت ”نماز“ ہے۔ یہ ایک ایسا رکن جو ہر حال میں اہل تکلیف سے مطلوب ہے۔ مگر حالت حیض میں عورت پر نماز معاف ہے، کیوں؟

نماز ایک ایسی عبادت ہے جس میں کسی قسم کی کمی یا خلل واقع ہونے پر وہ فاسد ہو جاتی ہے، تاہم حالت سفر شرعی میں اس میں قصر (تخفیف) ہو جاتی ہے، کیوں؟ اس کا جواب اللہ تعالیٰ کی مقدس کتاب قرآن کریم میں موجود ہے:

﴿لَا يَكِلُفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا﴾ (سورة البقرة، آیت ۲۸۶)

اللہ کسی جان پر اس کی استطاعت سے زیادہ بوجھ نہیں ڈالتا۔

اسی طرح آپ اسلامی قوانین کے تمام پہلوؤں پر نظر کریں تو معلوم ہوگا کہ ان کے اندر کتنی وسعت ہے۔ نیز یہ بھی واضح ہوگا کہ اس کی جامعیت کا نتیجہ ہے کہ انسانی سوسائٹی کا ہر فرد چاہے بچہ ہو یا جوان، اڈھیڑ ہو یا بوڑھا، مرد ہو یا عورت، مریض ہو یا صحت مند، لاچار ہو یا معذور، سب کے لیے یکساں طور پر ان احکام پر عمل درآمد بالکل آسان ہے۔

محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات طیبہ میں ہی رب تعالیٰ نے اس دین کو مکمل کرنے اور اس کے احکام و اصول پر عمل کرنے والوں کو اپنی رضا و خوشنودی کا پروانہ عطا کر دیا تھا۔ ارشاد باری تعالیٰ ہے:

﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتِمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيْتُ لَكُمُ الْإِسْلَامَ

دِينًا﴾

(سورة المائدة، آیت ۳)

آج میں نے تمہارے لیے دین کو مکمل کر دیا، اور تم پر اپنے فضل و کرم کی انتہاء کردی اور تم سے دین کی حیثیت سے اسلام سے راضی ہوں۔ خالق کائنات کی طرف سے اسلام کو مکمل دین اور

کامل ضابطہ حیات ہونے کی سند حاصل ہے۔ اس کے بعد کسی سرکش اہل قلم کی اسلامی قوانین پر انگشت نمائی سر اسر جہالت ہے۔ اتنی واضح نشانیوں کے بعد ان قوانین کو ادھورایا ناقص قرار دینا نازی سفاہت ہے۔

اسلام کے دور اول میں فقہ و اصول فقہ مستقل اصطلاح کے ساتھ مدون نہیں ہوئے تھے۔ اس کی بڑی وجہ یہ تھی کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات گرامی سارے احکام کا محور تھی، کسی مسئلہ میں کوئی مشکل پیش آتی تو صحابہ کرام براہ راست رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ذات پاک کی طرف رجوع کرتے، ان کا مسئلہ حل ہو جاتا۔ ان کو تسلی بخش جواب بارگاہ رسالت مآب سے مل جاتا۔ آپ کے پردہ فرمانے کے بعد صحابہ و تابعین کے آثار و فتاویٰ یہ خدمت انجام دیتے رہے۔ مگر جب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا زمانہ زیادہ دور ہو گیا۔ صحابہ کی مبارک جماعت بھی دھیرے دھیرے کم ہونے لگی، تو تابعین میں سے بعض امام مجتہد کی حیثیت سے رونما ہوئے۔ جنہوں نے فقہ و افتاء کو اتنا چھان پھٹک کر پیش کیا کہ علمائے اسلام کا متفقہ فیصلہ ہو گیا کہ ان چار برحق اماموں میں سے کسی ایک کی تقلید ہر کلمہ گو پر واجب ہے۔

زیر نظر رسالہ امام اہل سنت مجدد دین و ملت مولانا احمد رضا خاں قادری قدس سرہ کی تحریروں میں سے وہ انمول تحفہ ہے جس میں آپ نے ضرورت کے وقت کسی ممنوع شرعی میں اجازت کے کتنے پہلو نکلتے ہیں؟ ممنوع کے جواز کی کتنی صورتیں ہو سکتی ہیں؟ وہ ضرورت کیسی ہے؟ شریعت میں ضرورت کسے کہتے ہیں؟ وغیرہ، اشکال پر سیر حاصل بحث فرمائی ہے۔

یہ رسالہ ”جلی النص فی أملکن الرخص“ فتاویٰ رضویہ کی ایک سو بیس جلد میں مطبوع ہے۔ تاہم اس کو الگ سے مستقل کتابچہ کی شکل میں نئے اردو نام کے ساتھ شائع کرنے کی تجویز ماہر رضویات، مناظر اہل سنت حضرت علامہ عبدالستار ہمدانی نوری برکاتی مدظلہ العالی نے پیش کی۔

موصوف اہل سنت و جماعت کے ان خیر خواہوں میں سے ایک ہیں جن کا دل امت مسلم کی زبوں حالی و پس ماندگی پر ہمیشہ جلتا ہے۔ اسلامی معاشرہ میں ناخواندہ عوام کو آج کن کن مسائل کی زیادہ ضرورت ہے اس بات کی رعایت اپنی جماعت میں چندے معدودے کرتے ہیں جن میں



موصوف بھی ایک ہیں۔ میرے اس دعویٰ کی بین دلیل ”مرکز اہل سنت برکات رضا“ کا ہنستا مسکراتا چمنستان ادب ہے جو اب تک ہزاروں ایسے رسالے، کتابچے اور ضخیم کتب شائع کر کے عوام و خواص تک بلا معاوضہ بھی پہنچا چکا ہے۔

راقم سطور بیرون ہند بطور خاص مصر، شام، عراق اور لبنان کے علماء اور بعض عہدہ داران حکومت سے جامعہ ازہر میں طالب علمی کے دوران ملاقات سے مشرف ہوا۔ ہماری ہر ایسی ملاقات کا واحد ہدف سیدی اعلیٰ حضرت کے فکر و مشن کو عام کرنا ہوتا تھا۔ مذکورہ علماء و دانشور اگر پہلے سے فاضل امام سے متعارف ہوتے تو ان کی زبان پر بس ایک جملہ مچلتا ”قَدْ عَرَفْنَا بِمَوْلَاتِهِ“ ہم نے اعلیٰ حضرت کو ان کی تحریروں سے پہچانا، اور جو ہماری ملاقات سے پیشتر آپ کی شخصیت سے ناواقف ہوتا تو ہم اسے اتنا علمی مواد فراہم کرتے کہ اس کے بعد کسی سنی ہندوستانی سے ملاقات کے وقت اس کی زبان پر بھی یہی ورد ہوتا ”قَدْ عَرَفْنَا بِمَوْلَاتِهِ“۔

میں بھی اپنی اس تمہیدی گفتگو کا اختتام اسی جملہ پر کر رہا ہوں کہ آپ سیدی اعلیٰ حضرت فاضل بریلوی کو ان کی تحریروں سے پہچاننے کی کوشش کیجئے۔ کیوں کہ ان کی ہر تحریر آیات قرآن کی ترجمان، احادیث مصطفیٰ کی آئینہ دار، آثار صحابہ کی توضیح، اقوال تابعین کا نمونہ، ائمہ مجتہدین کی مؤید اور سلف صالحین کے گفتار و کردار کا خلاصہ ہے۔

اس مختصر مگر جامع رسالہ کو اللہ تعالیٰ شرف قبولیت سے نوازے۔ اس کو عوام و خواص کے لیے نفع بخش اور میرے لیے آخرت میں باعث نجات بنائے۔ (آمین)

وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ ، عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ۔

وَصَلَّى اللَّهُمَّ عَلَى سَيِّدِنَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ۔

ماہ ربیع الاول ۱۴۲۷ھ

طالب دعا

نعمان اعظمی الازہری

مرکز اہل سنت برکات رضا

پور بندر۔

مطابق

اپریل ۲۰۰۶ء

استفسار:

بعض اوقات بعض ممنوعات میں رخصت ملتی ہے۔ ان کی اجمالی تفصیل کیا ہے؟

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي بَعَثَ نَبِيَّنَا صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِشَرِيعَةٍ سَمَحَةٍ سَهْلَةٍ غَرَاءَ بَيْضَاءَ لَيْلُهَا كَنَهَارُهَا وَأَفْضَلَ الصَّلَاةِ وَأَكْمَلَ السَّلَامِ عَلَى مَنْ أَحَلَّ لَنَا الطَّيِّبَاتِ وَحَرَّمَ عَلَيْنَا الْخَبَائِثَ وَوَضَعَ عَنَّا مَا كَانَ عَلَى الْأَمَمِ الْخَالِيَةِ مِنَ الْإِصْرِ وَالْأَغْلَالِ وَأَوْدَارِهَا وَعَلَى إِلِهِ وَصَحْبِهِ وَأَوْلِيَائِهِ وَحَزْبِهِ الَّذِينَ جَعَلَهُمْ رَبُّهُمْ أُمَّةً وَسَطًا فَقَالُوا بِالْحَقِّ وَآمَنُوا بِالْعَدْلِ وَفَارَزُوا بِفَيْضِ الشَّرِيعَةِ وَأَنْوَارِهَا وَعَلَيْنَا بِهِمْ وَلَهُمْ وَفِيهِمْ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ أَبَدَ الْأَبَدِينَ فِي كُلِّ أَنْ وَحِينَ عَدَدَ أَوْبَارِ الْهَدَايَا وَأَصْوَابِ الضَّحَايَا وَأَشْعَارِهَا أَمِينُ!

اللہ تعالیٰ کے مقدس نام سے شروع جو بے حد رحم کرنے والا مہربان ہے۔ ہر قسم کی تعریف اس اللہ تعالیٰ کے لیے ہے کہ جس نے ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ایسی شریعت دے کر بھیجا جو کشادہ، نرم، آسان اور بے حد روشن ہے، جس کی رات دن کی طرح ہے، اور عمدہ درود اور سب سے زیادہ کامل سلام ان پر نازل ہو کہ جنہوں نے ہمارے لیے پاک اور ستھری چیزیں حلال فرمادیں اور گندی چیزیں ہم پر حرام کر دیں۔ اور جو بوجھ، طوق اور گناہ گزشتہ امتوں کے ذمے تھے وہ ہم سے اتار دیئے۔ اور ان کی اولاد، صحابہ، دوست اور ان کے گروہ پر بھی (درود و سلام ہو) جن کو ان کے پروردگار نے درمیانی امت بنایا۔ پھر انہوں نے حق بیان فرمایا اور انصاف قائم کیا۔ اور شریعت کے فیوضات و انوار کی وجہ سے کامیاب ہوئے۔ پھر ان کی وجہ سے ہم پر اور ان کے لیے اور ان کے اندر، اے سب سے بڑے رحم کرنے والے! ہر لمحہ اور ہمیشہ ہمیشہ رہے۔ قربانی کے اونٹوں کے بال اور مینڈھوں کے اون اور بکریوں کے بالوں کی تعداد کے مطابق رہے۔ یا اللہ! ہماری اس دعا کو شرف قبولیت سے نواز دے۔ (ت)

اما بعد! یہ چند سطور کا شِفَہُ السُّتُورِ بِعَوْنِ الْغُفُورِ لَامِعَةِ النُّورِ (چند سطریں پردہ اٹھانے والی، گناہ بخشنے والے روشن نور کی مدد سے۔ ت) اس بیان میں ہیں کہ بعض اوقات بعض ممنوعات میں رخصت ملتی ہے۔ اس کی اجمالی تفصیل کیا ہے؟ ظاہر ہے کہ نہ ہر ممنوع کسی نہ کسی وقت مباح ہو سکتا ہے نہ ہر وقت ایسا کہ کسی نہ کسی ممنوع میں رخصت کی قابلیت رکھتا ہے۔ ادھر اس کے متعلق بعض قواعد فقہیہ میں بظاہر تعارض معلوم ہوتا ہے۔

## اول:

اصل یہ ہے کہ دَرَّةُ الْمَفَاسِدِ اَهْمُ مِنْ جَلْبِ الْمَصَالِحِ۔

(الاشباہ والنظائر، الفن الاول، القاعدة الخامسة، ادارة القرآن، کراچی، ۱۲۵/۱)

مفسدہ کا دفع مصلحت کی تحصیل سے زیادہ اہم ہے۔ حدیث ذکر کی جاتی ہے:

تَرَكَ ذَرَّةً مِمَّا نَهَى اللَّهُ عَنْهُ اَفْضَلُ مِنْ عِبَادَةِ الثَّقَلَيْنِ۔

(الاشباہ والنظائر، الفن الاول، القاعدة الخامسة، ادارة القرآن، کراچی، ۱۲۵/۱)

ایک ذرہ ممنوع شرعی کا چھوڑ دینا جن والنس کی عبادت سے افضل ہے۔

یہ قاعدہ مطلقاً لحاظ نہیں بتاتا ہے۔

## دوم:

الضُّرُورَاتُ تُبَيِّحُ الْمَحْظُورَاتِ۔ مجبوریات ممنوع کو مباح کر دیتی ہیں۔

(الاشباہ والنظائر، الفن الاول، القاعدة الخامسة، ادارة القرآن، کراچی، ۱۱۸/۱)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اس کا استنباط کریمہ

﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ (القرآن الکریم، ۱۶/۶۴)

وکریمہ ﴿لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا اِلَّا وُسْعَهَا﴾ (القرآن الکریم، ۲۸۶/۲)

میں ہے یعنی مقدور بھر پر ہیز گاری کرو، اللہ کسی جان پر اس کی طاقت سے زیادہ بوجھ نہیں

رکھتا۔ یہ مطلقاً لحاظ ضرورت فرماتا ہے۔

## سوم:

مَنْ ابْتُلِيَ بِبَلِيَّتَيْنِ اخْتَارَ اَهْوَنَهُمَا۔ دو بلاؤں کا بتلا ان میں ہلکی کو اختیار کرے۔

(كشف الخفاء، حدیث ۲۳۸۹، دارالکتاب العلمیة، بیروت، ۲۰۷/۲ ☆ الاشباہ

والنظائر، الفن الاول، القاعدة الخامسة، ادارة القرآن، کراچی، ۱۲۳/۱)

اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) یہ کریمہ ﴿اَلَا مَنْ اُكْرِهَ وَقَلْبُهُ مُطْمَئِنٌّ بِالْاِيْمَانِ﴾

(القرآن الکریم، ۱۰۶/۱۶)

(مگر وہ شخص کہ جس پر زبردستی کی جائے جب کہ اس کا دل ایمان سے مطمئن ہو۔ ت) سے

ماخوذ ہے۔ یہ قاعدہ دونوں اطلاقی نہیں کرتا بلکہ موازنہ چاہتا ہے۔

## چہارم:

الضَّرُّ يُزَالُ۔ (نقصان کو دور کیا جاتا ہے۔ ت)

(الاشباہ والنظائر، الفن الاول، القاعدة الخامسة، ادارة القرآن، کراچی، ۱۱۸/۱)

ضرر مدفوع ہے۔ قَالَ عَدُوَّ جَلٍّ: ﴿مَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ﴾

(القرآن الکریم، ۷۸/۲۲)

(اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا) تم پر دین میں کوئی تنگی نہ رکھی۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لَا ضَرَرَ وَلَا ضِرَارَ، رَوَاهُ ابْنُ مَاجَهَ عَنْ عُبَادَةَ وَاحْمَدُ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ

رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ بِسَنَدٍ حَسَنٍ۔

(سنن ابن ماجہ، کتاب الاحکام، باب من بنی فی حقہ ما یضر بجارہ الخ، ایچ ایم سعید

کمپنی، کراچی، ص ۱۷۰ ☆ مسند امام احمد بن حنبل عن ابن عباس رضی اللہ عنہما،

المکتب الاسلامی، بیروت، ۱۰۵/۱)

نہ ضرر لو نہ ضرر دو۔ (ابن ماجہ نے اس کو حضرت عبادہ سے روایت کیا اور امام احمد نے عبد اللہ



ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (ت)

ارتکاب ممنوع بھی ضرر ہے تو یہ اصل اول سے موافق ہے اور انسانی ضرورت بھی ضرر ہے تو اصل دوم کے مطابق ہے۔

پنجم:

الْمَشَقَّةُ تَجْلِبُ التَّيْسِيرَ مُشَقَّةً آسَانِي لَاتِي هـ۔

(الاشباه والنظائر، الفن الاول، القاعدة الرابعة، ادارة القرآن، کراچی، ۱۸۹/۱)

اور اسی کے معنی میں ہے: مَا ضَاقَ أَمْرٌ إِلَّا اتَّسَعَ (کوئی معاملہ تنگ نہیں ہوا مگر اس میں

کشادگی رکھی گئی۔ ت) (الاشباه والنظائر، الفن الاول، القاعدة الرابعة، ۱۱۷/۱)

مولیٰ سبحانہ فرماتا ہے:

﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ (القرآن الكريم، ۱۸۵/۲)

اللہ تمھارے ساتھ آسانی چاہتا ہے اور تم پر دشواری نہیں چاہتا۔

اس کا دائرہ ضرورت و مجبوری سے وسیع تر ہے۔

ششم:

مَا حَرَّمَ أَخْذُهُ حَرَّمَ إِعْطَاؤُهُ (جس کا لینا حرام اس کا دینا بھی حرام۔)

(الاشباه والنظائر، الفن الاول، القاعدة الرابعة عشر، ادارة القرآن، کراچی، ۱۸۹/۱)

قَالَ تَعَالَى: ﴿وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ (القرآن الكريم، ۲/۵)

(اللہ تعالیٰ نے فرمایا) گناہ اور حد سے بڑھنے پر ایک دوسرے کی مدد نہ کرو۔

ہفتم:

إِنَّمَا الْأَعْمَالُ بِالنِّيَّاتِ وَإِنَّمَا لِكُلِّ امْرِئٍ مَّا نَوَى... (اعمال نیتوں پر ہیں اور ہر

ایک کے لیے اس کی نیت۔)

(صحيح البخاري، باب كيف كان بدء الوحى الخ، قديمى كتب خانه، كراچى، ۲/۱)

قَالَ عَدْوَجَلَّ: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا عَلَيْكُمْ أَنْفُسُكُمْ لَا يَضُرُّكُمْ مَنْ ضَلَّ إِذَا

أَهْتَدَيْتُمْ﴾ (القرآن الكريم، ۱۰۵/۵)

ایمان والو! آپ ٹھیک رہو دوسرے کا بہکنا تمھیں ضرر نہ دے گا جب تم راہ پر ہو۔

ہم دیکھتے ہیں حج میں مدت سے ٹیکس لیے جاتے ہیں اور اس سے حج ممنوع نہیں ہو جاتا،

تجارتوں پر صد ہا سال سے تمام دنیا میں ٹیکس اور چنگیاں ہیں اس سے تجارت بند نہیں کی جاتی۔ یہ

قاعدہ ہفتم کے موافق ہے لیکن سود کا لینا دینا دونوں حرام۔ حدیث صحیح میں دونوں پر لعنت فرمائی،

دوسری حدیث میں ارشاد دہوا:

الرَّاشِي وَالْمُرْتَشِي كِلَاهُمَا فِي النَّارِ (رشوت دینے اور لینے والا دونوں جہنم میں

ہیں۔)

(کنز العمال، بحوالہ طب ص حدیث ۱۵۰۷۷ مؤسسة الرسالة، بیروت، ۱۱۳/۶ ☆)

الترغيب والترهيب ترهيب الراشي والمرتشي، مصطفى البابي، مصر، ۱۸۰/۳)

یہ قاعدہ ششم کے مطابق ہے، لہذا بقدر وسعت ان مواقع و اماکن کا بیان چاہیے جہاں

رخصت ملتی ہے اور جہاں نہیں، کہ ان قواعد کے موارد واضح ہوں۔ نیز مسائل کثیرہ و مباحث غزیریہ

بازمہ تعالیٰ روشن و لائح ہوں نیز اس شریعت مطہرہ کی رحمتیں اور اس کا اعتدال اور برخلاف شرائع

یہود و نصاریٰ تخت و زمری محض سے انفصال ظاہر ہو۔ وَبِاللَّهِ التَّوْفِيقُ (اللہ تعالیٰ ہی کے کرم سے

توفیق حاصل ہوتی ہے۔ ت) علماء فرماتے ہیں: مراتب پانچ ہیں:

(۱) ضرورت (۲) حاجت (۳) منفعت (۴) زینت (۵) فضول

امام محقق علی الاطلاق نے اسے اقسام اکل میں دکھایا اور ضرورت یہ بتائی کہ بے اس کے

ہلاک یا قریب ہلاک ہو۔ اور حاجت یہ کہ حرج و مشقت میں پڑے۔ باقیوں کی تعریف نہ فرمائی

مثال بتائی، منفعت گیسوں کی روٹی بکری کا گوشت۔ زینت حلوا، مٹھائی۔ فضول طعام شبہ حرام

وَنَقْلَهُ فِي غَمَزِ الْعُيُونِ مِنْ قَاعِدَةِ الضَّرَرِ يُذَالُ وَاقْتَصَرَ عَلَيْهِ (غز العیون میں اسے

اس قاعدے سے نقل فرمایا کہ نقصان دور کیا جائے، اور اسی پر اکتفاء کیا۔ (ت)

(غزعیون البصائر، القاعدة الخامسة الضرر يزال ادارة القرآن و العلوم الاسلاميه،

کراچی، ۱۱۹/۱)

فقیر بقدر فہم کلام عام کرے **فاقول** (پس میں کہتا ہوں) پانچ چیزیں ہیں جن کے حفظ کو اقامت شرائع الہیہ ہے دین و عقل و نسب و مال و عیث محض کے سوا تمام افعال انہیں میں دورہ کرتے ہیں۔ اب اگر فعل (کہ ترک بمعنی کف کو کہ وہی مقدور و زیر تکلیف ہے نہ کہ بمعنی عدم کما فی الغمز وغیرہ بھی شامل) اگر ان میں کسی کا موقوف علیہ ہے کہ بے اس کے بی فوت یا قریب فوت ہو، تو یہ مرتبہ ضرورت ہے جیسے دین کے لیے تعلم ایمانیات و فرائض عین، عقل و نسب کے لیے ترک خمر و زنا، نفس کے لیے اکل و شرب بقدر قیام بنیہ، مال کے لیے کسب و دفع غصب و امثال ذلک اور اگر توقف نہیں مگر ترک میں لحوق مشقت و ضرر و حرج ہے تو حاجت جیسے معیشت کے لیے چراغ کہ موقوف علیہ نہیں، ابتدائے زمانہ رسالت علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ و التحیۃ (صاحب رسالت پر عمدہ درود اور ثنا ہو۔ ت) میں ان مبارک مقدس کاشانوں میں چراغ نہ ہوتا۔ ام المومنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں:

وَالْبُيُوتُ يَوْمَئِذٍ لَيْسَ فِيهَا مَصَابِيحٌ، رَوَاهُ الشَّيْخَانِ۔ گھروں میں ان دنوں چراغ نہیں ہوتے تھے۔ بخاری و مسلم نے اسے روایت کیا۔ (ت)

(صحیح البخاری، کتاب الصلوٰۃ، باب الصلوٰۃ علی الفروش، قدیمی کتب خانہ

کراچی، ۱/۵۶۱☆ صحیح مسلم، کتاب الصلوٰۃ، باب سترة المصلی الخ، قدیمی کتب خانہ،

کراچی، ۱/۱۹۸)

مگر عامہ کے لیے گھر میں بالکل روشنی نہ ہونا ضرور باعث مشقت و حرج ہے، اور اگر یہ بھی نہ ہو مگر حصول مفید ہے نفس فائدہ مقصودہ اس سے حاصل ہوتا ہے تو منفعت جیسے مکان کے ہر دالان میں ایک چراغ، اور اگر فائدہ مقصودہ کی تحصیل اس پر نہیں بلکہ ایک امر زائد زیب و زیبائش بقدر

اعتدال کے لیے ہے تو زینت جیسے چراغ کی جگہ فانوس، اور اگر اس سے اتنا فائدہ بھی نہیں یا اس میں افراط اور خروج عن الحد ہے تو فضول جیسے بے کسی نیت محمودہ کے گھر میں چراغاں۔ اب مواضع ضرورت کا استثناء تو بدیہی جس کے لیے اصل دوم کافی اور اس کی فروع معروف و مشہور اور استقصاء سے بعید و مجہور، مثلاً کھڑے ہو کر نماز نہ پڑھ سکے بیٹھ کر پڑھے، ورنہ لیٹ کر، ورنہ اشارہ سے اِلٰی غَيْرِ ذَلِكَ مِمَّا لَا يَخْفَى (ان کے علاوہ باقی صورتیں جو کسی سے پوشیدہ نہیں۔ ت) اس کے لیے تمام منوعات کہ کسی حال میں قابل اباحت یا محتمل رخصت ہوں مباح یا مریض ہو جاتے ہیں۔ نہ مثل زنا و قتل ناحق مسلم کہ کسی شدید سے شدید ضرورت کے لیے بھی مریض نہیں ہو سکتے، یہاں تک کہ اگر صحیح خوف قتل کے سبب بھی ان پر اقدام کرے گا مجرم ہوگا، حکم ہے کہ باز رہے اگر چہ قتل ہو جائے، اگر مارا گیا اجر پائے گا كَمَا نَصَّوْا عَلَيْهِ اُصُولًا وَ فُرُوعًا (جیسا کہ اصول و فروع کے لحاظ سے ائمہ کرام نے اس کی تصریح فرمائی۔ ت) پھر اپنی ضرورت تو ضرورت ہے ہی دوسرے مسلم ضرورت کا بھی لحاظ فرمایا گیا ہے، مثلاً:

(۱) دریا کے کنارے نماز پڑھتا ہے اور کوئی شخص ڈوبنے لگا اور یہ بچا سکتا ہے لازم ہے کہ نیت توڑے اور اسے بچائے، حالاں کہ ابطال عمل حرام تھا۔

قَالَ تَعَالَى: ﴿لَا تُبْطِلُوا أَعْمَالَكُمْ﴾ (القرآن الکَرِیم، ۳۳/۴۷)

اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا: اے ایمان والو! اپنے اعمال کو باطل نہ کیا کرو۔ (ت)

(۲) نماز کا وقت تنگ ہے ڈوبتے کو بچانے میں نکل جائے گا، بچائے، اور نماز قضاء پڑھے، اگرچہ قصد اقضا کرنا حرام تھا۔

(۳) نماز کا وقت جاتا ہے اور قابلہ اگر نماز میں مشغول ہو بچے پر ضائع ہونے کا اندیشہ ہے نماز کی تاخیر کرے۔

(۴) نماز پڑھتا ہے اور اندھا کنویں کے قریب پہنچا، اگر یہ نہ بتائے وہ کنویں میں گر جائے، نیت توڑ کر بتانا واجب ہے۔ اشباہ میں ہے:



تَخْفِيفَاتُ الشَّرْعِ أَنْوَاعُ الْخَامِسِ تَخْفِيفُ تَاخِيرٍ كَتَاخِيرِ الصَّلَاةِ عَنْ وَقْتِهَا فِي حَقِّ مُشْتَغِلٍ بِإِنْقَاذِ غَرِيقٍ وَ نَحْوِهِ. (شریعت کی سہولتوں کی کئی قسمیں ہیں، پانچویں قسم یہ ہے کہ تاخیر کی سہولت ہے، جیسے وہ شخص جو کسی ڈوبتے ہوئے کو بچائے تو اس کا اپنی نماز میں تاخیر کرنا۔ ت)

(الاشباه والنظائر، الفن الاول، القاعدة الرابعة، ادارة القرآن و علوم الاسلامیة،

کراچی، ۱/۱۱۷)

ردالمحتار کتاب الحج میں ہے:

جَازَ قَطْعُ الصَّلَاةِ أَوْ تَاخِيرُهَا لِخَوْفِهِ عَلَى نَفْسِهِ أَوْ مَالِهِ أَوْ نَفْسِ غَيْرِهِ أَوْ مَالِهِ كَخَوْفِ الْقَابِلَةِ عَلَى الْوَلَدِ وَالْخَوْفُ مِنْ تَرْدِيٍّ أَعْمَى وَ خَوْفُ الرَّاعِي مِنَ الذِّئْبِ وَ أَمْثَالِ ذَلِكَ. (نماز توڑ دینا یا اس میں تاخیر کرنا جائز ہے جب کہ کسی شخص کو اپنی جان یا اپنے مال کا خطرہ ہو، یا کسی دوسرے کی جان و مال کے تباہ ہونے کا اندیشہ ہو، جیسے دایہ کانچے کی پیدائش کے وقت ڈیر یا اندھے کے کنویں میں گرنے کا خوف، یا چرواہے کا بھیڑیے سے خطرہ، یا اس قسم کے دوسرے مواقع۔ ت)

(ردالمحتار، کتاب الحج، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۲/۱۴۴)

اقول (میں کہتا ہوں) یہ بھی حقیقت ہے اپنے نفس کی طرف راجع کہ یہ شرعاً ان کے بچانے پر مامور ہے۔

اگر بینم کہ ناپینا و چاہ است

اگر خاموش بنشینم گناہ است

(اگر میں یہ دیکھوں کہ اندھا اور کنواں ہے تو اگر اس موقع پر خاموش رہوں تو گناہ ہے۔ ت)

ولہذا جن کا نفقہ اس پر لازم ہے بے ان کا بندوبست کئے جگہ کو نہ جائے اور جن کا نفقہ اس پر

نہیں اگرچہ اس کے چلے جانے سے ان کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہو اس پر لحاظ لازم نہیں کہ یہ یہاں رہتا جب بھی تو انھیں نفقہ دینے کا شرعاً مامور نہ تھا۔ پھر عالمگیر یہ میں ہے:

كَرِهَتْ خُرُوجَهُ (أَيَّ لِلْحَيِّ) رَوْجَتُهُ وَ أَوْلَاذُهُ أَوْ مَنْ سِوَاهُمْ مِمَّنْ تَلَزَمُهُ نَفَقَتُهُ وَهُوَ لَا يَخَافُ الضَّيْعَةَ عَلَيْهِمْ فَلَا بَأْسَ بِأَنْ يَخْرُجَ وَمَنْ لَا تَلَزَمُهُ نَفَقَتُهُ لَوْ كَانَ حَاضِرًا فَلَا بَأْسَ بِالْخُرُوجِ مَعَ كَرَاهَتِهِ وَإِنْ كَانَ يَخَافُ الضَّيْعَةَ عَلَيْهِمْ.

اگر اس کی بیوی اور بچے یا ان کے علاوہ دوسرے افراد کنبہ کہ جن کا خرچہ اس پر لازم ہے، اگر یہ حج کے لیے جائے اور یہ سب اس کے جانے کو پسند نہ کریں اور اسے ان کے ضائع ہونے کا اندیشہ نہ ہو تو پھر اس صورت میں اس کے جانے میں کوئی حرج نہیں، اور جن لوگوں کا خرچہ اس پر لازم نہیں، اگر یہ موجود ہو تو ناپسندیدگی کے باوجود اس کے باہر جانے میں کوئی حرج نہیں، اگرچہ اس کے ضائع ہونے کا خدشہ ہو۔ (ت)

(فتاویٰ ہندیہ، کتاب المناسک، الباب الاول، نورانی کتب خانہ، پشاور، ۱/۲۲۱)

اور زینت و فضول کے لیے کسی ممنوع شرعی کی اصلاً رخصت نہ ہو سکتا بھی ایضاح سے غنی جس پر اصل اول بدرجہ اولیٰ دلیل وافی ورنہ احکام معاذ اللہ ہوائے نفس کا بازیچہ ہو جائیں۔

اقول یوں ہی مجرد منفعت کے لیے کہ وہ اصل مدلول اصل اول اور اس پر کتب معتمدہ میں فروع کثیرہ دال:

(۱) حقہ بہ ضرورت مرض جائز ہے اور منفعت ظاہرہ مثلاً قوت جماع کے لیے ناجائز ہے۔ رد المحتار میں ذخیرہ امام اجل برہان الدین محمود سے ہے:

يَجُوزُ الْإِحْتِقَانُ لِلْمَرَضِ فَلَوْ احْتَقَقَ لَا لِضْرُورَةٍ بَلْ لِمَنْفَعَةٍ ظَاهِرَةٍ بِأَنْ يَتَقَوَّى عَلَى الْجَمَاعِ لَا يَحِلُّ عِنْدَنَا. (بیمار کے لیے حقہ کرنے کی اجازت ہے اگر اس نے بغیر ضرورت حقہ لیا کسی ظاہری فائدہ کے لیے مثلاً: اس لیے کہ جماع پر قوی ہو تو ہمارے لیے یہ

حلال نہیں اھ۔ ت) (ردالمحتار، کتاب الحظرو والاباحہ، فصل فی النظر والمس،

اس پر حواشی فقیر میں ہے:

أَقُولُ هَذَا ظَاهِرًا إِذَا كَانَ مَعَهُ مِنَ الْقُوَّةِ مَا يَقْدِرُ بِهِ عَلَى آدَاءِ حَقِّ الْمَرْأَةِ فِي الدِّيَانَةِ وَتَحْصِينِ فَرْجِهَا أَمَّا إِذَا عَجَزَ عَنْ ذَلِكَ فَهَلْ يُعَدُّ ضَرُورَةَ الظَّاهِرِ لَا لِأَنَّهُ بِسَبِيلٍ مَنْ أَنْ يُطْلَقَهَا فَتَنْكِحُ مَنْ شَاءَتْ فَإِنَّ الْوَاجِبَ عَلَيْهِ أَحَدُ أَمْرَيْنِ إِمْسَاكِ بِمَعْرُوفٍ أَوْ تَسْرِيحٍ بِإِحْسَانٍ فَإِنْ عَجَزَ عَنِ الْأَوَّلِ لَمْ يَعْجِزْ عَنِ الْآخِرِ نَعَمْ الْمَعْهُودُ فِي الْهِنْدِ أَنَّ النِّسَاءَ يَتَعَيَّرْنَ بِالزَّوْاجِ الثَّانِي تَعَيَّرًا شَدِيدًا لَكِنْ هَذَا مِنْ قِبَلِهِنَّ بِجَهْلِهِنَّ لَيْسَ عَلَيْهِ فِيهِ أَخْذٌ فَلْيَتَأَمَّلْ، إِنَّتْهِى مَلَكَتْ بَتْ عَلَيْهِ.

(جدالمفتار علی ردالمحتار)

میں کہتا ہوں کہ یہ بات ظاہر ہے کہ جب اس میں قوت مردی موجود ہو کہ جس کی وجہ سے یہ عورت کا حق ادا کرنے پر قدرت رکھتا ہے دیانت اور حفاظت فرج کے لحاظ سے، لیکن اگر یہ اس سے عاجز ہے تو کیا اس کو بھی ضرورت میں شمار کیا جائے گا؟ ظاہر یہ ہے کہ صورت ضرورت میں شمار نہیں، کیوں کہ اس کے لیے یہ راستہ ہے کہ اس صورت میں یہ عورت کو طلاق دے دے، تو پھر وہ جس سے چاہے نکاح کر لے، کیوں کہ اس پر دو باتوں میں سے ایک واجب ہے، یا بھلائی کے ساتھ روک رکھنا یا احسان کرتے ہوئے چھوڑ دینا۔ اگر یہ پہلی بات سے عاجز ہو گیا تو دوسری سے عاجز نہیں، ہاں البتہ ہندوستان میں مشہور و متعارف یہ ہے کہ عورتیں دوسرا نکاح کرنے سے سخت عار محسوس کرتی ہیں، لیکن یہ پابندی عورتوں کی طرف سے عائد کردہ ہے ان کی نا سمجھی کی وجہ سے۔ اس میں اس پر کوئی گرفت نہیں۔ اس باب میں غور و فکر کرنا چاہیے۔ یہ آخر عبارت ہے جو میں نے اس کے حاشیہ میں لکھی۔ (ت)

(۲) حلال کام میں تیس روپیہ مہینہ پاتا ہے اور نصرانی ناقوس بجانے پر ڈیڑھ سو روپے ماہوار دیں گے، اس منفعت کے لیے یہ نوکری جائز نہیں۔

(۳) یوں ہی بھٹی کے لیے شیرہ نکالنے کی، فتاویٰ امام اجل قاضی خان میں ہے:

رَجُلٌ أَجَرَ نَفْسَهُ مِنَ النَّصَارَى لِحَرْبِ النَّاقُوسِ كُلَّ يَوْمٍ بِخَمْسَةِ دَرَاهِمَ وَيُعْطَى فِي عَمَلِ الْآخِرِ كُلِّ يَوْمٍ دَرَاهِمٌ قَالَ إِبْرَاهِيمُ بْنُ يُوسُفَ رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى لَا يَنْبَغِي أَنْ يُؤَاجَرَ نَفْسَهُ مِنْهُمْ إِنَّمَا عَلَيْهِ أَنْ يَطْلُبَ الرِّزْقَ مِنْ مَوْضِعٍ آخَرَ وَكَذَا لَوْ أَجَرَ نَفْسَهُ مِنْهُمْ بِعَصْرِ الْعَنْبِ لِلْخَمْرِ لِأَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَعَنَ الْعَاصِرَ اهـ.

ایک آدمی عیسائیوں کے ہاں بگل بجانے کی نوکری اختیار کرتا ہے کہ اسے ہر دن اس کام پر پانچ درہم ملیں گے لیکن اگر کوئی دوسرا جائز کام کرے تو اس پر یومیہ ایک درہم ملے گا، امام ابراہیم بن یوسف رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ اس کے لیے جائز نہیں کہ وہ عیسائیوں کے ہاں بگل بجانے کی نوکری کرے، بلکہ اس کے لیے لازم ہے کہ وہ کسی دوسری جگہ سے رزق حلال تلاش کرے۔ اور یہی حکم ہے اس شخص کا جو شراب بنانے کے لیے انگور نچوڑنے کی ملازمت کرتا ہے، اس لیے کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اس باب میں جن بد نصیبوں پر لعنت فرمائی ان میں انگور نچوڑنے والا بھی شامل ہے۔ (عبارت مکمل ہو گئی) (ت)

(فتاویٰ قاضی خان، کتاب الحظر و الاباحۃ، نولکشور لکھنؤ، ۷۸۰/۴)

أَقُولُ وَلَا يَنْبَغِي هَهُنَا بِمَعْنَى لَا يَجُوزُ بِدَلِيلِ قَوْلِهِ "عَلَيْهِ" فَإِنَّهُ لَا يَجَابُ وَبِدَلِيلِ تَشْبِيهِهِ فِي الْحُكْمِ بِمَا صَحَّ عَلَيْهِ اللَّعْنُ.

أَقُولُ (میں کہتا ہوں) لَا يَنْبَغِي یہاں بمعنی لَا يَجُوزُ ہے، یعنی اس کے لیے یہ جائز ہی نہیں، اور اس کی دلیل مصنف کا یہ قول "عَلَيْهِ" ہے کیوں کہ لفظ "عَلَى" ایجاب کے لیے آتا ہے، اور اس دلیل سے کہ مصنف نے اس مسئلے کو حکم میں اس سے تشبیہ دی کہ جس پر لعنت صحیح ہے۔ (ت)

(۵۴) موچی کو نیچری وغیرہ فاسقانہ وضع کا جوتا بنانے یا درزی کو ایسی وضع کے کپڑے سینے پر کتنی



ہی اجرت ملے اجازت نہیں کہ معصیت پر اعانت ہے۔ خانیہ میں متصل عبارت مذکورہ ہے۔

وَكَذَا الْإِسْكَافُ أَوِ الْخِيَّاطُ إِذَا اسْتَوْجَرَ عَلَى خِيَاطَةِ شَيْءٍ مِنْ ذِي  
الْفُسَّاقِ وَيُعْطَى لَهُ فِي ذَلِكَ كَثِيرٌ أَجْرٌ لَا يَسْتَحِبُّ لَهُ أَنْ يَعْمَلَ لِأَنَّهُ إِعَانَةٌ عَلَى  
الْمَعْصِيَةِ اه ، أَقُولُ وَلَا يَسْتَحِبُّ هَهُنَا لِلنَّهْيِ لِأَجْلِ التَّشْبِيهِ الْمَذْكُورِ وَبَدَلِيلِ  
الدَّلِيلِ فَفِي الْخَانِيَّةِ مَسْئَلَةُ الطَّبْلِ لَا يَجُوزُ لِأَنَّهُ إِعَانَةٌ عَلَى الْمَعْصِيَةِ ، وَفِي  
أَوَائِلِ شَهَادَاتِ الْهِنْدِيَّةِ عَنِ الْمُحِيطِ بِالْإِعَانَةِ عَلَى الْمَعَاصِي مِنْ جُمْلَةِ الْكَبَائِرِ۔

اور یہی حکم ہے موچی اور درزی کا کہ جب اسے ایسی چیز کے لینے اور بنانے پر اجرت دی جائے جو فاسقوں کی وضع اور شکل کا لباس ہو اور اس میں اسے زیادہ اجرت دینے کا وعدہ کیا جائے تو اس کے لیے جائز نہیں کہ وہ یہ کام کرے اس لیے کہ گناہ پر یہ دوسرے کی امداد کرنا ہے۔ اہ۔ اقول (میں کہتا ہوں کہ) یہاں ”لَا يَسْتَحِبُّ“ بمعنی نہیں ہے تشبیہ مذکور کی وجہ سے اور دلیل کی دلیل کی وجہ سے، چنانچہ فتاویٰ قاضی خاں میں طبلہ بجانے کے متعلق ہے کہ جائز نہیں اس لیے کہ یہ گناہ پر امداد دینا ہے، اور فتاویٰ عالمگیری کی بحث ”أَوَائِلِ شَهَادَاتِ“ میں محیط سے نقل کیا کہ گناہ کے کاموں میں کسی کی امداد کرنا کبیرہ گناہوں میں شامل ہے۔ (ت)

(فتاویٰ قاضی خاں، کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی النظر والمس، نولکشور، لکھنؤ، ۷۸۰/۴ ☆ فتاویٰ قاضی خاں، کتاب الحظر والاباحۃ، فصل فی التسبیح و التسلیم الخ، نولکشور، لکھنؤ، ۷۹۴/۴ ☆ فتاویٰ ہندیہ، کتاب الشہادات، الباب الاول، نورانی کتب خانہ پیشاور، ۴۵۱/۳) (۶) لکڑی جنگل سے مفت مل سکتی ہے اور ایک شخص لینے نہیں دیتا جب تک اسے رشوت نہ دو، دینا حرام ہے، بحر الرائق میں ہے:

وَفِي الْقُنْيَةِ قُبَيْلَ التَّحَرِّيِ الظُّلْمَةُ تَمْنَعُ النَّاسَ مِنَ الْإِحْتِطَابِ مِنَ الْمَرْجُوعِ  
إِلَّا بِدَفْعِ شَيْءٍ إِلَيْهِمْ فَالْدَفْعُ وَالْأَخْذُ حَرَامٌ لِأَنَّهُ رِشْوَةٌ۔

(بحر الرائق، کتاب القضاء، ایچ ایم سعید کمپنی، کراچی، ۲۶۲/۶)

القنیہ کی بحث تحری، سے تھوڑا پہلے یہ مسئلہ مذکور ہے کہ ظالم لوگ چراگاہ سے لوگوں کو کھڑیاں نہیں لانے دیتے جب تک کہ انھیں کچھ نہ دیں اور دینا اور لینا دونوں حرام ہیں اس لیے کہ یہ رشوت ہے۔ (ت)

(۷) کعبہ معظمہ کی داخلی کس درجہ منفعت عظیمہ ہے مگر بے لیے دیئے نہ کرنے دیں تو جائز نہیں کہ اس پر لینا حرام ہے تو دینا بھی حرام، اور حرام محض منفعت کے لیے حلال نہیں ہو سکتا، رد المحتار میں ہے۔

فِي شَرْحِ اللَّبَابِ وَيَحْرُمُ اخْذُ الْأَجْرَةِ لِمَنْ يَدْخُلُ الْبَيْتَ أَوْ يَقْصُدُ زِيَارَةَ  
مَقَامِ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ الصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ بِإِخْلَافِ بَيْنِ عُلَمَاءِ الْإِسْلَامِ وَائْتِمَارِ  
الْأَنَامِ كَمَا صَرَّحَ بِهِ فِي الْبَحْرِ وَغَيْرِهِ اه وَقَدْ صَرَّحُوا بِأَنْ مَا حَرَّمَ اخْذُهُ حَرَّمَ  
دَفْعُهُ إِلَّا لِضُرُورَةٍ وَلَا ضَرُورَةَ هُنَا لِأَنَّ دُخُولَ الْبَيْتِ لَيْسَ مِنْ مَنَاسِكِ الْحَجِّ  
اه۔ (رد المحتار، کتاب الحج، باب الہدی، دار احیاء التراث العربی، بیروت، ۲/۵۶-۲۵۵)

شرح لباب میں ہے اس شخص کو اجرت دینا حرام ہے جو کسی کو کعبہ شریف کے اندر لے جائے، یا وہ مقام ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام کی زیارت کرنے کا ارادہ کرے۔ اس مسئلہ میں تمام علماء کا اتفاق ہے۔ علمائے اسلام اور ائمہ انام میں سے کسی کا اختلاف نہیں، جیسا کہ ”بحر رائق“ وغیرہ میں اس کی تصریح کی گئی ہے۔ اہل علم نے یہ تصریح فرمائی کہ جس چیز کا لینا حرام اس چیز کا دوسرے کو دینا بھی حرام ہے۔ مگر یہ کہ خاص مجبوری ہو۔ اور یہاں کوئی مجبوری نہیں۔ کیوں کہ کعبہ شریف کے اندر داخل ہونا احکام حج میں سے نہیں۔ اہ۔ (ت)

اس پر حواشی فقیر میں ہے:

وَلَا هُوَ وَاجِبٌ فِي نَفْسِهِ فَمِنْ الْجَهْلِ إِرْتِكَابُهُ لِإِتْيَانِ مُسْتَحَبٍّ بَلْ أَيْنَ  
الْإِسْتِحْبَابُ مَعَ لُزُومِ الْحَرَامِ وَمَا عَنِ الْإِمَامِ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مِنْ بَدَلِهِ  
شَطْرَ مَالِهِ لِلْسَدَنَةِ لِيَبْنِيَ لَيْلَةً فِي الْكَعْبَةِ الشَّرِيفَةِ فَحَتَمَ فِيهَا الْقُرْآنَ الْكَرِيمَ

فِي رَكَعَتَيْنِ فَاَقُولُ يَجِبُ اَنْهُ كَانَ بَعْدَ التَّصْرِیحِ بِنَفْيِ الْاَجْرَةِ وَالصَّرِیحِ يَفُوْقَ الدَّلَالَةَ كَمَا نَصُّوا عَلَيْهِ فِي الْخَانِيَةِ وَغَيْرِهَا.

اور یہ اس بناء پر بذاتہ واجب بھی نہیں تو پھر مستحب ادا کرنے کے لیے اجرت دینے کا ارتکاب جہالت ہے بلکہ لزوم حرام کے ساتھ استحباب کیسے ہو سکتا ہے۔ اور جو کچھ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ انھوں نے اپنے مال کا کچھ حصہ خادمان کعبہ کے لیے خرچ کیا تا کہ خانہ کعبہ میں رات گزاریں اور وہاں دونوں میں پورا قرآن مجید ختم کریں۔

فاقول (پس میں کہتا ہوں) ضروری ہے کہ یہ کام نفی اجرت کی تصریح کے بعد ہو۔ اور صریح کلام دلالت سے فائق (اوپر) ہوتا ہے، جیسا کہ فتاویٰ قاضی خان وغیرہ میں ائمہ کرام کی اس پر تصریح موجود ہے۔ (ت)

(۸) وقف اگر قابل انتفاع نہ رہے اسے بیچ کر اس کے عوض دوسری زمین خرید کر وقف کر سکتے ہیں لیکن اگر وہ قابل انتفاع ہے اور اس کی قیمت کو دوسری جگہ وہ زمین مل سکتی ہے کہ اس سے سوچے زاد منفعت رکھتی ہو تب بدیل جائز نہیں۔ فتح القدیر میں ہے:

اَلَا سَتَبْدَالُ لَا عَنْ شَرْطٍ اِنْ كَانَ لِخُرْجِ الْوَقْفِ عَنْ اِنْتِفَاعِ الْمُوقِفِ عَلَيْهِمْ بِهٖ فَيَنْبَغِي اَنْ لَا يَخْتَلَفَ فِيْهِ وَاِنْ كَانَ لَا لِذٰلِكَ بَلْ اَمْكَنَ اَنْ يُّوْخَذَ بِثَمَنِ الْوَقْفِ مَا هُوَ خَيْرٌ مِنْهُ فَيَنْبَغِي اَنْ لَا يَجُوْزَ لَآ الْوَاجِبُ اِبْقَاءُ الْوَقْفِ عَلٰى مَا كَانَ عَلَيْهِ دُوْنَ زِيَادَةِ اُخْرٰى۔ (ملقطاً)

(فتح القدیر، کتاب الوقف، مکتبہ نوریہ رضویہ، سکھر، ۵/۴۴۰)

تبادلہ کرنا بغیر شرط، جب کہ وقف ”موقوف علیہ“ کے لیے قابل انتفاع نہ ہو، مناسب ہے کہ اس میں کوئی اختلاف نہ کیا جائے۔ اور اگر یہ نہ ہو (یعنی وقف قابل انتفاع ہو) لیکن وقف کو فروخت کر دیا جائے اور اس کے بدل اس سے اعلیٰ اور عمدہ زمین خرید لی جائے تو مناسب ہے کہ یہ صورت جائز نہ ہو۔ کیوں کہ واجب یہ ہے کہ جس حالت پر پہلے وقف تھا اسی حالت پر اسے باقی

رکھا جائے اور اس میں کوئی زیادت اور اضافہ نہ کیا جائے۔ (ت)  
بالجملہ مسائل بکثرت ہیں کہ محض منفعت میح ممنوع نہیں ہو سکتی۔

فَاِنْ قُلْتَ اَلَيْسَ فِي سَيْرِ الْهِنْدِيَّةِ عَنِ الذَّخِيْرَةِ وَفِي كَرَاهِيَّتِهَا عَنِ الْمُحِيْطِ مَا نَصَّه وَاِنْ اَرَادَ الْخُرُوْجَ لِلتَّجَارَةِ اِلٰى اَرْضِ الْعَدُوِّ بِاَمَانٍ فَكَرَهَا (اَيَ الْاَبْوَانِ) خُرُوْجَهٗ فَاِنْ كَانَ اَمْرًا يَخَافُ عَلَيْهِ مِنْهُ وَكَانُوْا قَوْمًا يُوَفُّوْنَ بِالْعَهْدِ يُعْرِفُوْنَ بِذٰلِكَ وَلَهٗ فِيْ ذٰلِكَ مَنَفْعَةٌ فَلَا بَأْسَ بِاَنْ يَّعْصِيَهُمَا اِهٖ ، فَقَدْ اُبِيْحَ عَصِيَانُهُمَا لِمَنَفْعَةٍ اَقُوْلُ يَجِبُ اَنْ يُرَادَ بِهٖ مَا اِذَا كَانَ نَهْيُهُمَا لِمَجْرَدِ مَحَبَّةٍ وَكَرَاهَةٍ فِرَاقِهٖ غَيْرُ جَازِمٍ وَلِذَا فَرَضُوْا خُرُوْجَهٗ بِاَمَانٍ وَكَوْنُهُمْ مَّعْرُوْفِيْنَ بِالْوَفَاءِ حَتّٰى لَا يَخَافُ عَلَيْهِ مِنْهُ اَمَّا اِذَا خِيفَ لَمْ يَحِلَّ لَهُ الْخُرُوْجُ بِغَيْرِ اِذْنِهِمَا لِاَنْ نَهْيَهُمَا اِذْنٌ يَكُوْنُ نَهْيٌ جَزْمٍ فَفِي الْكِتَابَيْنِ بَعْدَهٗ وَاِنْ كَانَ يَخْرُجُ فِي تَجَارَةٍ اَرْضِ الْعَدُوِّ مَعَ عَسْكَرٍ مِنْ عَسَاكِرِ الْمُسْلِمِيْنَ فَكَرِهَ ذٰلِكَ اَبَوَاهُ اَوْ اَحَدُهُمَا فَاِنْ كَانَ ذٰلِكَ الْعَسْكَرُ عَظِيْمًا لَا يَخَافُ عَلَيْهِمْ مِنَ الْعَدُوِّ بِكَبْرِ الرَّأْيِ فَلَا بَأْسَ بِاَنْ يَخْرُجَ وَاِنْ كَانَ يَخَافُ عَلَى الْعَسْكَرِ مِنَ الْعَدُوِّ بِغَالِبِ الرَّأْيِ لَا يَخْرُجُ بِغَيْرِ اِذْنِهِمَا وَكَذٰلِكَ اِنْ كَانَتْ سَرِيَّةٌ اَوْ جَرِيْدَةٌ الْخَيْلِ لَا يَخْرُجُ اِلَّا بِاِذْنِهِمَا لِاَنْ الْغَالِبَ هُوَ الْهَلَاكُ فِي السَّرَايَا اِهٖ ، فَتَسْمِيَّتُهُ عَصِيَانًا بِحَسَبِ الصُّوْرَةِ اَلَا تَرٰى اَنْ الْعَبْدَ بِسَبِيْلِ مِنْ خِيْرَةٍ نَفْسِهٖ فِيْ نَهْيِ الشَّرْعِ الْاِرْشَادِي الْغَيْرِ الْجَازِمِ فَكَيْفَ بِنَهْيِ الْاَبْوَيْنِ كَذٰلِكَ لَوْ لَمْ يَرِدْ ذٰلِكَ فَكَيْفَ يَحِلُّ عَصِيَانُهُمَا لِمَنَفْعَةٍ مَّالِيَّةٍ وَهٰذَا نَبِيْنَا صَلَّى اللّٰهُ تَعَالٰى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَاتِلًا وَلَا تَغَفُّ وَالِدَيْكَ وَاِنْ اَمَرَكَ اَنْ تَخْرُجَ مِنْ اَهْلِكَ وَمَالِكَ ، رَوَاهُ اَحْمَدُ بِسَنَدٍ صَحِيْحٍ عَلَى اَصُوْلِنَا وَالطَّبْرَانِي فِي الْكَبِيْرِ عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰى عَنْهُ وَلَفْظُهُ فِيْ اَوْسَطِ الطَّبْرَانِي اَطْعَ وَالِدَيْكَ وَاِنْ اَخْرَجَكَ مِنْ مَالِكَ وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ



هُوَ لَكَ ، فَافْهَمْ وَ تَكَبَّتْ بِالتَّنْبِئَةِ فَلَيْسَ الْفَقْهُ إِلَّا بِالتَّفَقُّهِ وَلَا تَفَقُّهُ إِلَّا بِالتَّوْفِيقِ۔

(فتاویٰ ہندیہ، کتاب السیر، الباب الاول، نورانی کتب خانہ پشاور، ۱۸۹/۲ ☆ کتاب الکراہیۃ، الباب السادس والعشرون، نورانی کتب خانہ پشاور، ۶۶/۵ - ۳۶۵ ☆ فتاویٰ ہندیہ، کتاب السیر، الباب الاول، نورانی کتب خانہ، پشاور، ۱۸۹/۲ ☆ فتاویٰ ہندیہ، کتاب الکراہیۃ، الباب السادس والعشرون، نورانی کتب خانہ، پشاور، ۳۶۶/۵ ☆ مسند امام احمد بن حنبل، ترجمہ معاذ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، دار الفکر، بیروت، ۲۳۸/۵ ☆ المعجم الاوسط للطبرانی، مکتبہ المعارف الرياض، ۸/۶۰)

اگر کہا جائے کہ کیا فتاویٰ عالمگیری، بحث سیر، بحوالہ ذخیرہ اور بحث کربلہ بحوالہ محیط میں یہ مذکور نہیں کہ جس کی اس نے تصریح فرمائی۔ اگر تجارت کے لیے سرزمین دشمن کی طرف اجازت نامہ لے کر جانا چاہیے لیکن والدین اس کے وہاں جانے کو ناپسند کریں۔ اگر معاملہ پر امن ہو، اس میں کوئی خطرہ اور اندیشہ نہ ہو، اور وہ وعدہ وفا کرتے ہوں اور اس وصف میں مشہور و معروف ہوں، اور اس کا بھی وہاں جانے میں فائدہ ہو، تو پھر اس صورت میں والدین کا حکم نہ ماننے میں کوئی حرج نہیں۔ اھ (یہاں دیکھیے کہ) حصول فائدہ کے لیے والدین کی نافرمانی کو جائز اور مباح قرار دیا گیا۔ اقول (میں کہتا ہوں) واجب ہے کہ اس سے وہ صورت مراد ہو کہ جس میں والدین کا اسے روکنا محض محبت اور شفقت کے طور پر ہو اور اس کی جدائی کا ناپسند ہونا غیر یقینی ہو، یہی وجہ ہے کہ فقہاء نے خروج کو امن اور وہاں کے لوگوں کا وفادار ہونے میں مشہور و معروف ہونے پر مسئلہ کو فرض کیا یہاں تک کہ اسے اس معاملہ میں کوئی خوف و خطرہ نہ ہو، لیکن اگر خطرہ و اندیشہ ہو تو پھر والدین کی اجازت کے بغیر اس کا باہر جانا اور سفر کرنا جائز نہیں، اس لیے کہ دریں صورت ان کی نہیں یقینی ہوگی۔ پھر ازیں بعد دو کتابوں میں مذکور ہے اگر کاروبار کے لیے دشمن کے ملک میں اسلامی فوجوں میں سے کسی اسلامی فوج کے ساتھ باہر جائے تو والدین یا ان میں سے کوئی ایک اس جانے کو ناپسند کریں۔ پس اگر یہ لشکر عظیم ہو کہ ان کی موجودگی میں غالب رائے کے مطابق دشمن سے کوئی

خطرہ اور کھٹکانہ ہو تو پھر اس صورت میں اس کے باہر جانے میں کچھ حرج نہیں، لیکن اگر لشکر اسلام کو غالب رائے کے مطابق دشمن سے نقصان پہنچنے کا اندیشہ و خطرہ ہو تو پھر والدین کی اجازت کے بغیر نہ جائے، اور اسی طرح اگر فوجی دستہ یا گھڑسواروں کا رسالہ ہو تو بغیر اجازت والدین باہر نہ جائے کیوں کہ فوجی دستوں میں غالباً ہلاکت ہو ا کرتی ہے۔ اھ، پھر اس کو ”عصیان“ کہنا بلحاظ صورت ہے۔ کیا تم دیکھتے نہیں کہ شرعی غیر جازم نہیں ارشادی کے باوجود بندے کو اپنے نفس کا اختیار ہوتا ہے، پھر جب والدین کی نفی بھی ایسی ہے تو کیسے نہ ہوگا اگر یہ مراد نہ ہو تو پھر ان کا ”عصیان“ دنیاوی مالی فائدے کے لیے کیسے جائز ہوگا۔ یہ ہمارے حضور پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرما رہے ہیں ”اپنے والدین کی نافرمانی نہ کرو اگرچہ وہ تمہیں اہل و عیال اور مال سے الگ ہونے کا حکم دیں۔“ امام احمد نے ہمارے اصولوں کے مطابق سند حسن کے ساتھ اس کو روایت فرمایا، اور امام طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے حوالہ سے اس کو روایت فرمایا۔ اور اس کے الفاظ ”اوسط طبرانی میں یہ ہیں:“ (اے شخص!) اپنے والدین کی اطاعت کیجئے اگرچہ وہ تمہیں تمہارے مال اور تمہاری ہر مملوکہ شے سے تمہیں الگ اور برطرف کر دیں، اس کو خوب سمجھ لیجئے اور ہوشیاری سے ثابت قدم رہیے کیوں کہ فقہ بغیر سمجھے نہیں ہو سکتی، اور سمجھ بوجھ حصول توفیق کے بغیر نہیں ہو سکتی۔ (ت)

ختم شد